

أثر الإيمان

والعبادة

في مكافئة الجرم

لفضيلة الشيخ مناع خلیل القطان
مدير الدراسات العليا بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية

بسم الله ، والحمد لله ، والصلاة والسلام على رسول الله .

الحديث عن اثر العبادات في مكافحة الجريمة يقتضي منا ان نبين معنى العبادة ، ومفهومها العام في الاسلام ، واثرها في سلوك الفرد ، ثم نبين الاثر السلوكي الخاص بكل عبادة من العبادات التي اصطلح عليها فقهاء الاسلام . وهذا نتضح لنا الرؤية للتعرف على اثر العبادات في مكافحة الجريمة . ثم التعرف على اثر الايمان في حراسة الحق وحمايته .

معنى العبادة :

تدل مادة العبادة في اللغة العربية على الخضوع والتذليل والطاعة . ففي الصحاح اصل العبودية : الخضوع والذل . والتعبد : التذليل . يقال : طريق معبد ... والعبادة : الطاعة .

وجاء في المختص : والعبادة : الخضوع والتذليل والاستكانة ، قرأت في المعاني يقال : تعبد فلان لفلان : اذا تذلل له ، وكل خضوع ليس بفرقة خضوع فهو عبادة . طاعة كان للمعبود او غير طاعة . وكل طاعة لله على جهة الخضوع والتذلل فهي عبادة . والعبادة نوع من الخضوع لا يستحقه الا المتم بأعلى اجناس النعم ، كالحياة والفهم والسع والبصر . ويقول الراغب في مفرداته : العبودية : اظهار التذلل ، والعبادة : ابلغ منها لأنها غاية التذلل ، ولا يستحقها الا من له غاية الافضال ، وهو الله تعالى .

وبنصح من استقصاء مادة الكلمة في الاستعمال اللغوي الفرق بين العبودية والعبادة . فان العبادة لا تعني مطلق الخضوع كالعبودية . وانما تعني خضوعا خاصا يبلغ الغاية في تعظيم المعبود ، طاعة له وتذللا .

وفي اللسان : اصل العبودية : الخضوع والتذلل ... وفي حديث اني هريه : « لا يقل احدكم لمملوكه : عبيدي وامني ، وليلقل فتاي وفتاتي » هذا على نفي الاستكبار عليهم ، وان ينسب عبيد بينهم اليه . فان المستحق لذلك الله تعالى ، رب العباد كلهم والعبيد .
ويضيف شيخ الاسلام ابن تيمية في رسالة « العبودية » الى هذا المعنى اللغوي عنصرا آخر يتصل بالشعور الوجداني في عبادة الله . فيضيف الى التذلل والخضوع والطاعة معنى الحب . يقول ابن تيمية : « والعبادة : اصل معناها الذل ايضا ، يقال : طريق معبد ، اذا كان مذللا قد وطئته الاقدام ، لكن العبادة المأمور بها تتضمن معنى الذل ومعنى الحب ، فهي تتضمن غاية الذل لله تعالى بغاية المحبة له ، فان آخر مراتب الحب هو التبتيم ، واوله الملافة ، لتعلق القلب بال محبوب ، ثم الصباية ، لانصباب القلب اليه ، ثم الغرام ، وهو الحب الملازم للقلب ، ثم العشق ، وأخيرا التبتيم ، يقال : تبتم الله اي : عبد الله ، فالتبتيم : العبد لغيره » .

ثم بين ابن تيمية انه لا بد لتحقيق معنى العبادة من امرين : الخضوع والمحبة . ولا يستحق تمام الخضوع والمحبة الا الله . يقول : « ومن خضع لانسان مع بغضه له لا يكون عابدا له ، ولو احب شيئا ولم يخضع له ، لم يكن عابدا له ، كما قد يحب الرجل ولده وصديقه ، ولهذا لا يكتفي احدهما شيئا ولم يخضع له ، لم يكن عابدا له ، كما قد يحب الرجل ولده وصديقه ، ولهذا لا يكتفي احدهما في عبادة الله تعالى . بل يجب الله ان يكون احب الى العبد من كل شيء . وان يكون الله اعظم عنده من كل شيء . بل لا يستحق المحبة والخضوع التام ، الا الله ، وكل ما احب لغير الله فمحبه فاسد ، وما عظم بغير امر الله فمعتب عليه باطل . قال الله تعالى : (قل ان كان اباؤكم وابناؤكم واخوانكم وازواجكم وعشيرتكم واموال افترسوها ونجارة تحشون كسادها ومساكن ترضونها احب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فترضوا حتى يأتي بأمره) (١) » .

وبواصل الحديث عن حقيقة العبودية ومقتضياتها ، من التزام شرع الله والانقياد لله عن حب ورضا فيقول : « وانما عبد الله من يرضيه ما يرضي الله ، ويسخطه ما يسخط الله . ويحب ما احبه الله ورسوله ، ويغض ما بغض الله ورسوله . ويوالي اولياء الله تعالى . ويعادي اعداء الله تعالى ، هذا الذي استكمل الايمان كما في الحديث : « من احب الله ، وأبغض الله واعطى الله ومنع الله ، فقد استكمل الايمان » (٢) ، وقال : اوثق عرا الايمان الحب في الله والبغض في الله » (٣) ، وفي الصحيح : « ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الايمان ، ان يكون الله ورسوله احب اليه مما سواهما ، ان يكون الله ورسوله احب اليه مما سواهما ، ومن كان يحب المرء لا يحبه الا الله ، ومن كان يكره ان يرجع الى الكفر بعد ان انقذه الله منه كما يكره ان يلقى في النار » (٤) .

مفهوم العبادة في الاسلام :

يتناول مفهوم العبادة في الاسلام الدين كله . فان حقيقتها الشرعية على النحو الذي بينه ابن تيمية تعني كمال الطاعة والخضوع والحب ظاهرا وباطنا لله تعالى ، وهذا يشمل شئون

الحياة كلها . امتثالاً لشرع الله . وانقياداً له . وطلباً لمرضاته . ولذا عرفها شيخ الاسلام بقوله : « العبادۃ : هي اسم جامع لكل ما يحبه ويرضاه من الاقوال والاعمال الباطنة والظاهرة ، فالصلاة والزكاة والصيام والحج ، وصديق الحديث ، واداء الامانة ، وبر الوالدين ، وصلة الارحام ، والوفاء بالعهود ، والامر بالمعروف والنهي عن المنكر ، والجهاد للكفار والمنافقين ، والاحسان للجبار واليتم والمسكين وابن السبيل ، والملوك من الادميين واليهائم والدعاء والذكر والقراءة ، وامثال ذلك من العبادۃ وكذلك حب الله ورسوله وخشيته الله والانتابة اليه ، واخلاص الدين له والصبر لحكمه ، والشكر لنعمة ، والرضا بقضائه ، والتوكل عليه ، والرجاء لرحمته ، والخوف من عذابه . وامثال ذلك ، هي من العبادۃ لله » .

فأنت ترى بهذا ان مفهوم العبادۃ يشمل طاعة الله والادعان له في امور الدين كلها . يستوى في ذلك الترائض والتواقل ، واعمال الجوارح واعمال القلب ، والسلوك العام الذي نسميه بالاخلاق والفضائل ، وسائر ما جاء به الدين من احكام في المعاملات والعقوبات بل في نظام الحكم وعلاقة المسلمين بغيرهم في السلم والحرب .

ان العبادۃ بهذا المفهوم هي الانقياد التام لله تعالى امراً ونهيًا ، اعتقاداً وقولاً وعملًا ، فلا يكون الانسان عابداً لله الا اذا كانت حياته قائمة على شريعة الله يحل ما احل الله ويحرم ما حرم الله ، ويخضع في سلوكه خضوعاً لله ، ويتجرد من حظوظ نفسه وهواه .

وليس مفهوم العبادۄة محصوراً في العمل التعبدى الخاضع الذي تعارف عليه كثير من الناس في الصلاة والزكاة والصيام والحج وتلاوة القرآن والذكر والدعاء والاستسفار ، فان دائرة العبادۄة اوسع من ذلك وارحب وقد يكون الانسان عابداً لله وهو يمارس الامور المباحة من شئون الدنيا البحتة اذا صلحت نيته وكان له قصد مشروع .

يضرب المسلم في الارض ابتغاء رزق الله وطلباً للكسب من وجوهه المشروعة ، يقنات لنفسه ولعياله . فيكون عابداً لله مر على النبي صلى الله عليه وسلم ، رجل فرأى اصحاب رسول الله من جلده ونشاطه فقالوا : يا رسول الله ، لو كان هذا في سبيل الله ؟ فقال : ان كان عرج يسمى على ولده صغاراً فهو في سبيل الله ، وان كان خرج يسعى على ابوين شيخين كبيرين فهو في سبيل الله ، وان كان خرج يسعى على نفسه يعنفاً فهو في سبيل الله ، وان كان خرج يسعى رياء ومفاخرة فهو في سبيل الشيطان ^(١) ويقول صلى الله عليه وسلم في فضل

الزروع والغرس : ما من مسلم يغرس غرساً او يزرع زرعاً فبأكل منه طير او انسان او بهيمة الا كان له به صدقة ^(٢) ويقول الله تعالى الذين ينتقلون طلباً للرزق بالذين يحاهدون في سبيله (وأخرون يضربون في الارض يبتغون من فضل الله وأخرون يقاتلون في سبيل الله) ^(٣) .

ويستمتع الانسان النعمة الحلال استجابة لغريزة الجنس واداء لحق الزوجة ، واحصانا للفرج وابقاء للنوع الانساني فينال بذلك الاجر ، يقول النبي صلى الله عليه وسلم لصحابته : وفي بضع احدكم صدقة ، قالو : ايأتي احدنا شهوته ويكون له فيها اجر ؟ قال : ارايت لو وضعها في حرام اكان عليه وزر ؟ قالوا : نعم ، قال : كذلك اذا وضعها في الحلال كان له اجر ^(٤) .

فالعادة في الاسلام تتناول الوان النشاط الانساني بقضوبه المختلفة ، حيث يعمل المسلم طاعة الله غاية الحياة التي يسمي اليها ، ويحترق هذه الغاية مثله الاعلى وهذا يفسر لنا قوله تعالى : (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) ^(١١) .

ان الدين يدعو الى تحرر النفس البشرية من اي سلطان يؤثر عليها في سلوكها حتى تخلص عبوديتها لله وحده . وهذه هي الدعوة التي وجهها الانبياء الى قومهم (يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره) ^(١٢) فما من رسول بعثه الله الا ودعا قومه الى افراد الله تعالى بالعبادة (ولقد بعثنا في كل امة رسولا ان اعبدوا الله واجتنبوا الطواغوت) ^(١٣) .

(وما ارسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه انه لا اله الا انا فاعبدون) ^(١٤) وتقسيم الفقهاء احكام الشرع الى عبادات ومعاملات تقسيم اصطلاحي ففي اقتضاء طابع التأليف العملي ليقرقوا بين نوعين من الاحكام : نوع تعبدى امر به الشارع وحدده فليس لأحد ان يتعد فيه اذ لا يلتفت فيه الى المعاني والمقاصد حتى تسع دائرته . وهذا هو الذي يسمي بالعبادات ، فالاصل في العبادات الحظر والمنع ونوع اخر ينظم علاقات الناس في حياتهم بين الشارع اصوله وقواعده ، وأشار الى مقاصده . وتتجدد صورته بتجدد الزمن وهو الذي يسمي بالمعاملات ، والاصل فيها الاباحة . وكلا النوعين عباد ، ولكن هذا التقسيم الاصطلاحي هو الذي ادى بكثير من الناس الى حصر العبادة فيما يتناوله فقه العبادات من احكام دون فقه المعاملات والحق ان الجميع دين تجب طاعة الله فيه ، وان اداءه وفق شريعة الله عبادة ، ولا تتحقق عبادة الله وحده الا اذا خضع الانسان في كل شأن من شئون حياته لما يحبه الله ويرضاه .

أثر هذا المفهوم العام للعبادة في مكافحة الجريمة :

اذا كانت العبادة بمفهومها العام تتناول ما جاء في دين الله من امر ونهي فان امتثال اوامر الله ونواهيه في كل شأن من شئون الحياة امر لا بد منه لتحقيق معنى العبودية لله . وقد نهى الاسلام عن كل ما فيه ضرر وأذى بدما بالصغار ونهاية بالكبار . وهذا يشمل الجرائم

المتعارف عليها كلها . وجاء هذا النهي في صورة متعددة من اساليب البيان العربي في القرآن الكريم ، وفي السنة الصحيحة تارة بالاجمال ، واخرى بالتفصيل .

نهى الاسلام عن الفواحش ، ظاهرة وباطنية (ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن) ^(١٥) (قل انما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن) ^(١٦) والفاحشة ما عظم قبحه من الافعال والاقوال .

وحفاظا على سلامة المجتمع ، وصيانة مسامحه عن الفحش جاء النبي عن اشاعة الفاحشة بالوعيد الشديد على ذلك (ان الذين يحبون ان تشيع الفاحشة في الذين امنوا هم عذاب اليم في الدنيا والآخرة والله يعلم واتم لا تعلمون) ^(١٧) .

وجاء النهي عن الاثم والبيعي والعدوان والمنكر والاثم : اسم للافعال المبطنة عن الثواب ، والبيعي : تجاوز الحق الى الباطل . والعدوان : الاختلال بالعدالة في المعاملة . والمنكر : كل ما عرف بالشرع والعقل قبحه .

(قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والباطل والبيهي بغير الحق) (١١١)
 (ان الذين يكسبون الاثم سيجزون بما كانوا يفترون) (١١٢)
 (وينهى عن القحشاء والمنكر والبهي) (١١٣)
 (ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين) (١١٤)
 (وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان) (١١٥)

وحرم الاسلام الظلم بجميع صورته وبين مغبته ، وسوء اثره في اهلاك الامم ، وعقوبة الله للظالمين ، والظلم : وضع الشيء في غير موضعه ومجاوزه الحد ، وذكر الراغب ان الظلم ثلاثة انواع : الاول : ظلم بين الانسان وبين الله تعالى ، واعظمه الكفر والشرك والتفاني ، والثاني : ظلم بين وبين الناس ، والثالث : ظلم بين وبين نفسه ، وهذا يشمل المظالم كلها . (ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون انما يؤخرهم ليوم تشخص فيه الابصار) (١١٦)

(ولقد اهلكنا القرون من قبلكم لما ظلموا) (١١٧)
 (ولا تركنا الى الذين ظلموا فتمسكم النار) (١١٨)
 (وتلك القرى اهلكناهم لما ظلموا وجعلنا لمهلكهم موعدا) (١١٩)
 وصان الاسلام الحقوق الانسانية العامة ، وبين حرمانها ، ونص على عفوها . وهي المعروفة بالكليات الخمس التي امرت الاديان السماوية بحفظها حفظ الدين ، والعرض ، والنفس ، والمال ، والعقل .

(ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق) (١٢٠)
 (ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها) (١٢١)
 (ولا تقتلوا الرزى انه كان فاحشة وساء سبيلا) (١٢٢)
 (وأحل الله البيع وحرم الربا) (١٢٣)
 (الذين يأكلون الربا لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس) (١٢٤)
 (ولا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل) (١٢٥)

(الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة) (١٢٦)
 (والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة) (١٢٧)
 (يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتل) (١٢٨)
 (ولكم في القصاص حياة يا اولي الاباب) (١٢٩)

(انما جزاء الذين يغربون الله ورسوله ويسعون في الارض فسادا ان يقتلوا او يصلبوا او تقطع ايديهم وارجلهم من خلاف او ينفوا من الارض) (١٣٠)
 (انما الحمر والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه) (١٣١)
 (والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما جزاء بما كسبا نكالا من الله) (١٣٢)

ويثبت السنة النبوية تفصيل تلك النصوص القرآنية في احاديث كثيرة تبين حرمة المسلم على اعيه المسلم ، وتوضح الحقوق الانسانية التي صانها الاسلام ، وتفر من ارتكاب المعاصي والآثام ، فولا كانت ام فعلا :

(من حمل علينا السلاح فليس منا . ومن غشنا فليس منا) (٣٧)

(لكل غادر لواء يوم القيامة ، يقال : هذه غدرة فلان) (٣٨)

(اجتنبوا السبع الموبقات ، قالوا يا رسول الله وما هن ؟ قال : الشرك بالله ، والسحر ، وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق ، وأكل الربا ، وأكل مال اليتيم ، والتولي يوم الزحف ، وقذف المحصنات المؤمنات الفاحشات) (٣٩)

(لئن رسول الله صلى عليه وسلم أكل الربا وموكله) (٤٠)

(ليس المؤمن بالطعان ، ولا اللعان ، ولا الفاحش ، ولا البذيء) (٤١)

(من بدل دينه فاقلبوه) (٤٢)

(خذلوا عني ، خذلوا عني ، قد جعل الله لهن سبيلا ، البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام ، واليتيم باليتيم جلد مائة والرجم) (٤٣)

وعن السائب بن يزيد قال : « كنا نؤتي بالشارب في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي امرأة أبي بكر ، وصدرها من امرأة عمر ، ونقوم إليه نظيره بأيدينا ونعالنا وأردبتنا ، حتى كان صدرها من امرأة عمر ، فجلد أربعين ، حتى إذا عثرنا فيها وضفوا جلد ثمانين) (٤٤)

(من ظلم قيد شبر من أرض طوقه من سبع أرضين) (٤٥)

(من تردى من جبل فقتل نفسه فهو في يده نار جهنم يتردى فيه خالدا مخلدا فيها أبدا ، ومن تحس سنا فقتل نفسه فسمه في يده بنحساء في نار جهنم خالدا مخلدا فيها أبدا ، ومن قتل نفسه بعدددة فعددته في يده يحاسبها في بطنه في نار جهنم خالدا مخلدا فيها أبدا) (٤٦)

تلك النصوص ونظائرها في الكتاب والسنة من الدين ، والقيام عليها والعمل بها من واجبات المسلم الذي يعبد الله ، وطاعة الله فيها تستأصل شأفة الجريمة وتقضي عليها .

الأثر السلوكي الخاص بكل عبادته من العبادات التي اصطلح عليها فقهاء الاسلام : —

الثاني في العبادات المتعارف عليها من صلاة وزكاة وصيام وحج انها تربية للنفس وتقويم سلوكها ، حتى يستقيم امرها في مجالات الحياة كلها ، فتظهر من الرذيلة ، وتنتأى عن المعصية ، فلا تقترب أنما ولا ترتكب جرما . ولكل عبادة منها اثرها التربوي في ذلك .

١ — الصلاة :

فالصلاة صلة بين العبد وربه تخشع فيها النفس ، وتسكن الجوارح ، وتقربها العيون . وقد فرضها الله خمس مرات في اليوم الواحد ، حتى يظل المسلم على صلة دائمة بربه لا تنفقه شئون دنياء . ولا تنسبه حتى الله عليه في طاعته ، وامتنال امره فهو يبدأ يومه بصلاة الصبح . فيناجي ربه ، قائما وراكعا وساجدا وجالسا ، ويشتي عليه الثناء الحسن ، فتظهر نفسه من ادران الخطايا ، وندس المعاصي ، ثم يخوض لغار الحياة في عمله ومهته . بعد ان تزود بهذا الزاد الروحي ، ولا تكاد الدنيا تشغله حتى تأتبه صلاة الظهر ، ثم صلاة العصر ، ثم صلاة المغرب ، وكما بدأ حياته اليومية بلفقائه مع الله في صلاة الصبح ، فانه يختمها بلفقائه معه في صلاة العشاء .

وذكر الله تعالى اثر الصلاة الخاشعة في طهارة النفس ونفورها من المعاصي فقال : (ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر) (٤٨) . وبين الرسول صلى الله عليه وسلم هذا الأثر في

صورة حسنة فقال : « أرأيتم لو أن نهرا على باب أحدكم يقتل فيه كل يوم خمس مرات فهل يبقى على يده من درنة شيء ؟ » قالوا : لا ، قال : كذلك مثل الصلوات الخمس . يحو الله بين الخطايا » (١٩) .

ويجب أن تؤدي الصلاة جماعة في المسجد على القول الأرجح ، حيث يلتقي المسلم باخوانه ، ويتنظم معهم في صف واحد ، يأتمون بإمام واحد طاعة لربهم ومرضاة له ، يتفقد الحاضر الغائب ، ويعترف كل على حال أخيه ، وهذا الشعور الجماعي في عبادة الله يضيئ على نفوس المصلين روح الأخوة الإسلامية ، التي تجعل المجتمع الإسلامي يعيش في أمن وطمأنينة ، فهذه الأيدان المتلاصقة تتألف قلوبها وتلتقي في عبادة ربها ، تصلي خلف إمامها تتاجي لها واحدا وتلو كتابا واحدا وتتجه إلى قبلة واحدة ، فتسوحى من ذلك وحدة الأمة الإسلامية واخوتها ، (إنما المؤمنون أخوة) (٢٠) .

وإذا مارس المسلم هذه الصلاة في اليوم الواحد خمس مرات كان جديرا بأن يكون إنسانا طيب القلب ، نقي السريرة ، يحب لأخوانه ما يحب لنفسه ، ويخشي الله سرا وعلانية ، فلا يقدم على ارتكاب جريمة تؤدي به في نار جهنم ، ونظر بالآخرين .

٢ — الزكاة :

والزكاة عبادة مالية اجتماعية ، تطهر النفس من الشح والبخل والحرص وحب المال (ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون) (٢١) . وكثير أولئك الذين يبغى بعضهم على بعض طمعا في المال ، وتنافسا فيه ، ونهاقا عليه ، والزكاة تقضي على تلك الآفات . فالمسلم الذي يؤدي زكاة ماله سدا لحاجة الفقير ، لا يستبيح مال أخيه بغير حق ، ولا يقتله الجشع والطمع .

وإذا نال الفقير حقه من الغني طهرت نفسه من الحسد والفضينة ، فإن الاحسان يشميل القلب ، ويستل الاحقاد ، ويقضي على بواعث الشح واليأس ويعمل الناس أخوة متحابين ، رحماء متعاطفين . وفي هذا يقول الله تعالى : (خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم بها) (٢٢) .

والزكاة وظيفتها الاجتماعية التي تعالج مشكلة الفقر علاجاً حكيماً ، فتقارب بين الطبقات ، دون أن تزرع في النفوس الاحقاد والضغائن ، أو تنير الحرب الطبقة بين أبناء الأمة الواحدة . ومصارفها المنصوص عليها تكفل سد الاحتياجات الضرورية في حياة أي مجتمع (إنما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله ابن السبيل فريضة من الله والله عليم حكيم) (٢٣) .

وهذا الحق المالي في أموال الأغنياء للفقراء يولد الشعور بضرورة التكافل الاجتماعي في صور الحياة المختلفة ، وهو الشعور الذي يتنافى مع عدوان المسلم على أخيه وظلمه له وارتكاب جريمة في حقه .

٣ — الصيام :

وصيام شهر رمضان له آثاره التربوية التي تلجم نزوات النفس ، وتعصمها عن المعصية .

ان الجرمية — ايا كان نوعها — تأتي استجابة للاهواء والشهوات والغرائز الجاهمة .
 وذلك يرجع الى قوى ثلاث : قوة شهوة البطن ، وقوة شهوة الجنس ، والقوة العصبية .
 والصيام له آثاره التربوية على هذه القوى :

لقد أحل الله الطيبات من الرزق ، وأباح لعباده الأكل والشرب من غير سرف (وكنوا
 واشربوا ولا تسرفوا) انه لا يحب المفسرين ، قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات
 من الرزق قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة^(١٠١) وقد اعتاد المرء في
 حياته اليومية الرثية على ان يأكل ثلاث مرات في سحابة نهاره ، بكثرة وظهرية وعشياً وان
 يشرب كلما أحس بالعطش ، وان يتناول ما تشبه نفسه من طعام او شراب متى شاء .
 فإذا جاء شهر رمضان أمسك المسلم الصائم عن الطعام والشراب من طلوع الفجر
 الصادق الى غروب الشمس ، بلدغه الجوع ، ويعرقه الظما ، وامامه الطعام الشهى .
 والشراب اللذيذ . مما أحله الله له ، فبمسك عن ذلك كله ويحس نفسه عنه . وإذا اعتاد
 المسلم شهراً كاملاً من شهور السنة ان يمسك عما أحل الله له من طعام وشراب فلائنه يمتنع عما
 حرم الله عليه من مطاعم ومشارب ومن اموال لا تغل له اول وأشد .

وأحل الله النكاح (فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع فان خطم الا
 تعدلوا فواحدة)^(١٠٢) وأباح للمسلم ان يباشر زوجته ويضع الذر في موضع الحث كما
 يريد في أي ساعة من ليل او نهار (تساؤلكم حث لكم فأتوا حرثكم اني شئت)^(١٠٣) ولكن
 هذه المنفعة المباحة تفريق في حياة المسلم الصائم ، ويقتصر امرها على الليل ، للسلاسة الزوجية
 (أحل لكم ليلة الصيام الرفث الى نسائكم هن لباس لكم وانتم لباس لهن علم الله انكم كنتم
 تخافون انفسكم فتاب عليكم وعفا عنكم فالآن باشروهن)^(١٠٤) وأبغوا ما كتب الله لكم وكنوا
 واشربوا حتى يبين لكم الخط الأبيض من الخط الأسود من الفجر ثم انموا الصيام الى
 الليل^(١٠٥) . وإذا اعتاد المسلم الصائم ان يمتنع عن الاستجابة لشهوة الجنس طوال نهار
 رمضان فما أحل الله له من الأهل ، فلائنه يمتنع عن الاستجابة لها فما حرم الله بسائر ايام السنة
 اول وأشد .

والصائم يمسك لسانه عن القحش في القول ، والبذاءة في الكلام ، والتغو في الحديث .
 ولئن كان هذا محرماً على المسلم في سائر حياته ، فان حرمة اكثر عليه في شهر رمضان . حيث
 تذهب بصومه ، ويؤمر بتعذيب نفسه جوعاً وعطشاً ، من لم يدع قول الزور والعمل به فليس
 الله حاجبه في ان يدع طعامه وشرابه^(١٠٦) .

وفي الحديث الآخر «كم من صائم ليس له من صيامه الا الجوع والعطش»^(١٠٧)
 وقد أباح الله ذر السبئية بمثلها (وجزاء سبئية مثله)^(١٠٨) ولكن الصائم لا يبادل
 من اساء اليه بالمثل ، ولا يترشق معه بالتهم . بل لا ينسب ينسب شفه . سوى ان يعلن له
 تحضنه بالصيام في عفة وادب ، والصيام جنة ، فإذا كان يوم صوم احدكم فلا يرفث ولا
 يصخب . فان سابه احد او قاتله فليقل اني امرؤ صائم^(١٠٩) وإذا اعتاد المسلم شهراً كاملاً ان
 يمتنع عن الاستجابة لشهوة الغضب فما أباحه الله من ذر السبئية بمثلها فلائنه يمتنع عن

الاستجابة لهذه الشهوة فيما حرم الله من الاعتداء على الآخرين طوال العام اولى وأشد .
وشريعة الصيام بهذا مثل أعلى لتربية الإرادة المؤمنة التي تستعمل على عادات الانسان
واهوائه وشهواته ، بل تستعمل على ضرورات حياته فترة من الزمن ، فتتضي على بواعث
الشر والجريمة .

٤ - الحج :

والحج هو الرحلة الروحية البدنية التي يرحل فيها المسلم بقلبه وبدنه الى بيت الله الحرام ،
فيطوف به ، ويسمى بين الصفا والمروة ، ويقف بعرفة وسائر المشاعر .
ومنذ يكون الاحرام للحج من الميقات تستشرف نفس المسلم الى تطهيره من الخطايا
والذنوب والانخلاص من المعاصي ، فهو يتجرد من ثيابه التي اعتاد أن يلبسها ويستبعض عنها
بأزار ورداء بعيد الى ذاكرته استقباله للدنيا حين ولادته بريثا طاهرا عاريا ، ويضع نصب
عينه المصير الذي ينتظره طال به الاجل ام قصر حيث يتجرد من ثياب دنياه ويلف في لفائف
تشبه لفائف احرامه .

ويقرن هذا بالتلبية ، وهي اعلان عن اخلاص قلبه لله ، وكإل استجابته له وطاعته
لشريعته ، وتأكيده وجدانيته ، والبراءة من الشرك في جميع صوره ، « ليك اللهم ليك
ليك لا شريك لك ليك ، ان الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك »^(١٢) ولن كان
الحج اكثر العبادات اشغالا على الامور التعبدية التي لا تدرك حركتها تفصيلا ، فان مناسكه
ترمز الى معان كثيرة .

ويطوف الحاج بالبيت الحرام ، فيتعلق قلبه بقلبه صلاته ، ووجهه عبادته ، ويرى الناس
حول الكعبة يطوفون على اختلاف اجناسهم ولغاتهم وتباين ديارهم كالحلقة المفرغة لا يدري
اين طرفاتها ، وهذه هي وحدة القلوب المؤمنة في اتجاهها الى اله واحد ، واعتصامها بشرعة
واحدة .

ويسمى بين الصفا والمروة ، يستذكر تاريخ ابراهيم عليه السلام وولده اسماعيل . ويعتبر
بالاسباب المشروعة حتى يأخذ بها ، معتمدا على الله ، ملتصقا ما عنده من عطاء وبر ،
ويقف بعرفات خاشعا ذاكرا واعيا ، يرفع يديه الى السماء ، يلتمس من الله المغفرة
والرحمة .

ويرمي الجمار فيعبر عن مقتله لعوامل الشر وترغبات الشيطان ، واسباب الجريمة .
ويشهد في وقوفه بعرفة واقاضته الى مزدلفة ومنى صورة لليوم الآخر الذي يقوم الناس فيه
لرب العالمين (يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضرا وما عملت من سوء تود لو ان بينها
وبينه امدا بعيدا)^(١٣) .

يتزود المسلم في الحج بهذا الزاد الروحي ، فيعود من رحلته صافي القلب ، طاهر النفس ،
يبدأ صفحة جديدة من حياته في طاعة الله ، والانتصار على الشرور والآثام ، كما بدأ حياته
بولادته طاهرا نقيا ، من حج فلم يرفث ولم يفسق رجع من ذنوبه كيوم ولدته امه^(١٤) .

الايان والره في مكافحة الجريمة :

ان العبادات التي نحددنا عن اثرها في مكافحة الجريمة ترجع الى الايمان بالله الذي شرع

هذه العادات والايان معهومة الصحيح هو عماد اصلاح النفس البشرية واستقامة سلوكها ، انه يربي الصبي الانساني الخفي ويجعل منه حارسا على حرمات الناس ، ولا شيء سوى الايمان يصنع ذلك .

وقد يتساءل بعض الناس عن انتشار الجريمة في المجتمعات التي تؤمن بالله وتؤدي شعائرها دينيا التعمدية . ويذهب هذا التساؤل اذ مبرها بين العادات التي تقوم من روح العادة الخفية في حشبة الله والنفاس معترنة . وتتحول الى عادات نشأ لتقاليد المتوارثة في حياة الامم . والعادات التي يؤدونها باسم عن وعي ومهمة تقرب الى الله . وظل مرصنه فهذه هي التي تحدث الآثار المروية التي ذكرها دون تلك

كذلك الايمان لا يؤتي ثماره الا اذا كان عن عقيدة صادقة . مقرونة بقول والعمل . وقد تحدث لقراءنا الكريم عن اولئك الذين يعنون بالايمان بالتسليم دون ان يتدخل شعور قلوبهم بمقدرة ورياء . فقال الله تعالى فيهم : (ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين . يجادلون الله والذين آمنوا وما يجادلون الا انفسهم وما يشعرون)^(١٤)

وقال : (ان صادقين يجادلون الله وهو خادعهم واذا قاموا الى الصلاة قاموا كسافا يرمون الناس ولا يدركون الله لا قبلا)^(١٥)

كما تحدث عن اولئك الذين يرمون خلقا ولكن الكبر يحول بينهم وبين الادعاء له (ومن عريف منهم لبيكتمون الحق وهم يعمسون)^(١٦) ان الايمان الصادق تصديق وقول وعمل تصديق بالله ورسوله وعالم اعجب لا يشوبه شك ولا ارتباب يتعلل في سويده القلب ميتذوق حلالته ولا يرضى به بديلا .

وقول يخبرني عن الناس يعسر علي في القلب من عقيدة راسخة تسري في دمه المسموم وتغلظ وحده . وتخرج تشعره

وعمل يستقي من صدق الايمان وبواعثه مضارعة في الخير . وادعاء لله وتيقده لشربته . فيري الناس فيه نوع الخفي للايمان ومقتضياته جهدا وبدلا (يا ايها الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتدوا وجاهدوا بامورهم وانفسهم في سبيل الله اولئك هم الصادقون)^(١٧) .

وهذا الايمان هو الذي يخلق الانسان خلقا جديدا . يصوغه في قلب يدي يبرز صورة تؤمن خلق . يدي اضاع الله بحسب له تدبير . فاصنع سلوكه فمضة ربه منسجم رجا (فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكوك كما شربهم ثم لا يتبدوا في انفسهم حرجا مما قطبت بينهم نسفا)^(١٨) فلا احتيار له في تصرفه ربه امر الله وامر رسوله صلى الله عليه وسلم (وما كان يؤمن ولا مؤمنة اذ قضى الله ورسوله امر ان يكونوا خيرة من مرهه)^(١٩)

هذا الايمان هو الذي يهدب السلوك ويقيم قواعد الحد . ويغرس الحقوق وينصي على لغوصي والفساد والشر . ويربط بين قلوب معتقة برابط همة والترحمة . وهو رابط لا يبدله رسام آخر من الخس و لمة و خور و مصالح مشتركة وممدد لايمان في مة واستيقظت مشعرها عبه لا وسد في الامس انفس في حياة الفرد والامم الخفي في حياة

تضع . وقد قدمت منه عدد لا يحصى من الكتب والرسائل القيمة . وأصبح امره قواماً
وهذا هو واقع الحياة اليوم .

قد ردت هذه الحرية وثبتت في مهبة نبش والزنى . وفي ذلك عدد
بدي من هذه الشدود ومشي حرية ونشر عدم ملائمة له .
وتقدمت لأسباب وسعت شأواً بعد سدى في هذه الحرية ونموه خطيرة . ولكن
قد تقدمت على وصول من حق حرج شكه سوك . فدرست نسبة واسعة
في شمس من حق تفكير لأسباب ووجهة مقابلة في كل طور . وأصبح كل من هذه مستقلاً
سحت . كمن نفس ليعمل . وعلم نفس براهن . وعلم النفس لتروني . وعلم النفس
الجنائي .

والدرست لاجتماعية في نسبة وورثه . وتغذية . والأسرة . والضعف . وغربة .
والمدنية . والبادية . واحضر .

والدرست لاجتماعية في الإدارة واسطيم وعقوبة وسياسة . والحكم . والاحول
لشخصية . ومعاملات مدنية . وعلاقات مدنية .

هذه الدراسات وثبتت في هذه حصوة واحدة في سبيل مكافحة الشر . واستقلال
حرية . من - تدريجاً في هذه هذه تثبت - لاهف - لثقتين كثيرة ليعصب . وتقدم
عدد . وتزيد خروج على عيوب . وتكون مدونة في مدونة بعض خرم في نفس
ومصاعف عقوبة . كما قدمت بعض لادور في مدونة عدلت فقصت لفرامة المدنية
ساعطة والسحر تزداد . فم بعير دعت من يوقع امره شيئاً

هذه هو امر في وجع حاضرة لأسباب عدد - من لا يعد ثمة عنه - دا مع
سوى سوي حرج على وصول من - من في صميم الأسس . وتضعف لأسباب هو
مركز ثقل في نور - وضع شريعة وتربية على حب الخير وخلق وخلق . وفي اصلاح
الجانب من جوانب احياة بعض هذه هذه - يرمى لذي يسمى ان تسدد له
سواء

وه نستطيع ونسب نستطيع نقوى عكسة عيوبها ونضعف ونضعف ان تعد في
هذه لأسباب فولاد - مدونة وحريه حتى يصير صير حياً بهم - بغير لأسباب . ويكون
من - حرج - وهيات - ان تعد في - ان فصارى من نستطيع هذه نقوى -
تتحكم في حياء هذه لأسباب نفس - فصارى من نستطيع هذه نقوى ان تتحكم في
خيفة هذه لأسباب نفس - فصارى - وتزداد بالعبوة الشديدة د
حاد عنه .

والأسباب حياء حياء حري هي في نفسه - سوك . وعدد وجهته . وهي حياء تعتمد
في حياء حدود . وعلى في حياء - لا يصح عنه شر . من دحل نفس لشريعة هي
عظم نقوى حياء بشر سلاء ونحة نقوى بقوة مدنية . فذنه من حياء يكون خلق امره
في بعض . وفي قوة شريعة نستطيع - تتحكم في هذا صير حياً

وفي طبيعة البشر ان يتنرد على البشر . انه يستنعر ازاء سائر الناس انه انسان وانهم اناس ، وان هذا الاشتراك في البشرية يقتضي ان يكون الجميع سواء في كافة الحقوق . فعلام يدين بالولاء والطاعة للقانون من وضع البشر؟ أيدين له قرار من جزاء مخالفته بجرمان دنبوى ، او عقوبة دنبويه ؟ اذا فالحظ غير عسير ، ففي استطاعته ان ينقسط عرى هذا القانون الوضعي عروة عروة . ويهدم بناءه لبنة لبنة في غفلة من حراسة القانون ورجال الأمن ، وليس للسلطة القانونية شعاع ينقث حجب الغيب ، ويتعرف على الجرم الحقى ، وليس لها كذلك من امر الحياة الآخرة شيء . حتى يخشاها المرء سرا كما يخشاها علانية ، رغبة في ثواب ، او رهبة من عقاب ينتظره بعد الموت ، وهو امر مرجعه الى الضمير وحده ، ومن هنا كان قصور القوانين الوضعية ، والأنظمة البشرية في ضبط السلوك الانساني وتوجيهه .

اما التشريع السماوي فانه سلطته من الله الذي خلق الخلق وهو اعلم بهم . ويعتمد في سلطته على وازع الضمير الذي يوجه الانسان ويتحكم في تصرفاته والاسلام يتولى تربية الضمير الانساني ، ويبحث فيه الحياة التي توقفها بالرقابة الالهية المطلقة عليه في الغيب والشهادة ، والغرس الاول الذي يغرسه الايمان بالله في النفس البشرية يقوم على الايمان بالقوى الغيبية ، ان تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وبالقدر غير وشركه^(١٧١)

فطاعة التشريع السماوي من كتاب الله او سنة رسوله صلى الله عليه وسلم لا يمكن في تحقيقها السلوك الظاهري في مرأى الناس ، بل لا بد فيها من خشوع القلب ، واطمئنان النفس ، والانقياد لها بين حنايا الضلوع ، فانه علم خبير ، والافلات من عقوبة الدنيا والتستر والمخاتلة لا يغني شيئا عن عقوبة الحياة الآخرة .

وقد ذكر الله في القرآن الكريم من آيات علمه البينات ما يجعل بضمير المؤمن حيا يرعى حرمات الله في السر والعلانية .

فانه هو الذي بدأ خلق الانسان من طين . وجعل نسله من سلالة من ماء مهين يعلم مستقر البداء والنسل ويحيط بما لديه من تقوى او جحود (هو اعلم بكم اذ انشأكم من الارض واذا انتم اجنة في بطون امهاتكم فلا تركوا انفسكم هو اعلم بمن انفى)^(١٧٢) . ولا يتأتى للخالق ان يجعل دقائق خلقه (الا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير)^(١٧٣) . يستوى في علمه الاسرار والاعلان (يعلم ما في السموات والارض ويعلم ما تسرون وما تعلنون والله اعلم بذات الصدور)^(١٧٤) .

ولن يكون بمنجاة عن علمه هؤلاء الذين يتناجون سرا بمنأى عن الناس جميعا (ألم تر ان الله يعلم ما في السموات وما في الارض ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم ولا خمسة الا هو سادسهم ولا ادنى من ذلك ولا اكثر الا هو معهم ايما كانوا ثم ينهيم بما عملوا يوم القيامة ان الله بكل شيء عليم)^(١٧٥)

وموسى النفس المتردة في الجوانح تحت احاطة القرية (ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه ونحن اقرب اليه من حبل الوريد)^(١٧٦)

وأفعال العبد محصاة عليه ، سطر صغيرها وكبيرها في سجله (وكل شيء فعلوه في الزبر

وكل صغير وكبير مستطر^(١٧٧) .

ومن اوصاف المتقين انهم ينيبون الى الله ويغشونه بالغيب (من خشى الرحمن بالغيب وجاء بقلب منيب)^(١٧٨) .

وتصل الرقابة الالهية ذروتها في ضمير المسلم عندما يرى نفسه ميعوثا في يوم النشور وقد جمعت سريره (افلا يعلم اذا بعث ما في القبور ، وحصل ما في الصدور ان ربه بهم يومئذ لحيب)^(١٧٩) .

وفذا قرن الله في احكام الشريعة الاسلامية الجزاء الأخروي بالجزاء الدنيوي ، فان اقلت المره من هذا لم يقلت من ذلك ، وجب اليه التوبة .

يقول تعالى في القتل (ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها ولغضب الله عليه ولعنه واعده له عذابا عظيما)^(١٨٠) .

ويقول في المغاربة (انما جزاء الذين يغاربون الله ورسوله ويسمعون في الارض فسادا ان يقتلوا او يصلبوا او تقطع ايديهم وارجلهم من خلاف او ينفوا من الارض ذلك لهم عزي في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب عظيم ، الا الذين تابوا من قبل ان تقدروا عليهم فاعلموا ان الله غفور رحيم)^(١٨١) .

ويقول في السرقة (والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما جزاء بما كسبا نكالا من الله والله عزيز حكيم ، فمن تاب من بعد ظلمه واصلاح فان الله يتوب عليه ان الله غفور رحيم)^(١٨٢) ويقول في الربا (فمن جاءه موعظة من ربه فانتهى فله ما سلف وامره الى الله ومن عاد فاولئك اصحاب النار هم فيها خالدون)^(١٨٣) .

ويقول في التولي عند الزحف (ومن يوطم يومئذ دبره الا متحرقا لقتال او متحيزا الى فئة فقد باء بغضب من الله وماواه جهنم وبئس المصير)^(١٨٤) .

واذا كانت المناهج البشرية قد صفت في قوانينها الجرم فان خبت الطوبه لا يقدم صاحبه الحيلة التي يبرق بها من حجاب القانون وبينك حرمانه ، ونحت اجنحة صاحبة الحيلة التي يبرق بها من حجاب القانون وبينك حرمانه ، ونحت اجنحة اللبيل تستتر الجريمة ، وفي غفلة من حراسة الحق تعبت الأيدي الأثمة ، ولن يحدي القانون امام هذا الديب الخفي .

والاسلام في مثل هذه الحالة يستل من التفسير الانساني المؤمن الحي سيفا مصلتا يقضي على جرثومة الشر قبل انتفاضها ، ويقتل جنبها في مستقره ، فسلطة التفسير المؤمن أقوى من اي سلطان خارجي ، ولدغته على اكتساب الاثم اشد على النفس من طعن السنان ، والنفس المؤمنة الحرة يرمضها جمر المعصية قبل ان تلم بها ، وهذا المعنى هو ما اشار اليه الرسول صلى الله عليه وسلم في تعريف الاثم « والاثم ما حاك في صدرك وكرهت ان يطلع عليه الناس »^(١٨٥) .

والشرع الاسلامي يعيش في قلب التفسير المؤمن الحي ليظهره من ادران السينة ولو كان في مأمن من العقاب ، فهو يتابع الجريمة الخفية التي لم يرها احد ليتأني صاحبها طائعا معترفا بلح في الاعتراف مرة بعد اخرى حتى يقام عليه حكم الله في معصيته ، ويظهر نفسه من وزرها .

فالمرأة الغامدية جاءت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالت له : « اني زنت فطهرني » وقد ردها رسول الله صلى الله عليه وسلم مرة بعد اخرى الى ان ولدت وجاءت بولدها وفي يده كسرة خبز ، فأمر برجمها ، فأقبل خالد بن الوليد فرمى بحجر رأسها ، فتضح الدم على وجه خالد ، فسبها فسمع النبي صلى الله عليه وسلم به اياها فقال « مهلا يا خالد ، هو الذي نفسي بيده ، لقد تابت توبة لو تابها صاحب مكس لغفر له ، ثم امر بها فصل عليها ودفنت » وفي رواية عمران بن حصين ان عمر قال : « تصلى عليها يا رسول الله وقد زنت ؟ قال : لقد تابت توبة لو قسمت بين سبعين من أهل المدينة لوسعتهم ، وهل وجدت افضل من ان جاءت بنفسها لله »^(٨٧) .

ولما جاء ماعز معترفا قال « يا رسول الله ، اني زنت واني اريد ان تطهرني وردك الرسول صلى الله عليه وسلم كذلك ثلاث مرات ، حتى اصر على اعترافه في الرابعة فرجم ، وما كان يرجم لو لم يأت معترفا ، وكانت لديه مندوحة مع اعترافه ان يرجع نفسه في الثانية او الثالثة او الرابعة لينجو من الخلد ، ولكن ضميره يريد منه ان يطهره »^(٨٨) .

وينابع الاسلام ابقاؤه الضمير الايماني في كل اعتداء على الحقوق الانسانية مهما كان اسلوب التخلص من مسئوليته ، فان القاضي لا يعرف بواطن الخصوم ، ولا يعلم الغيب ، وانما يقضي بظواهر الادلة ، والقضاء لا يحل حراما ولا يحرم حلالا ، وفي اللحن البليغ والمنطلق القوي فحة لأولئك الذين يسترون الحق بالبيان العذب ، ويستبيحون حرمة بطلاقة اللسان ، وفي مثل هذه الحالة يصور الاسلام المضعة المرجوة التي يطلبها اللحن بحجته الجائرة في صورة النار الملتهبة التي تندلع السنن لاحقاق الحق في التقاضي لدى احكم الحاكمين وعلام الغيوب .

« سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم خصومة يباب حجرتهم فخرج اليهم فقال : « انما انا بشر ، وانه بأثني الخصم ، قلل بعضكم ان يكون الحق بحجته من بعض ، فأجسب انه صدق ، فأقضي له بذلك ، فن قضيت له بحق مسلم فانما هي قطعة من النار ، فليأخذها او ليرتكها »^(٨٩) هذا هو سبيل الاسلام في مكافحة الجريمة فأني منج من مناهج البشرية يصل الى هذا السمو ؟ ..

أبها الاخوان :

ان المجتمع لا يسعد الا بالايمان ، وان الايمان لا يعيش الا في الضمير وان الضمير لا يحيا الا بالاسلام ، فهل ان هذه المجتمعات التي انحرفت عن جادة الحق واعرضت عن كتاب ربها ، وسنة نبيها ، فأورثت الشقاء للانسانية ، وامانت ضميرها ، ان تنيب الى الله وتحكم الى شريعته . (وان احكم بينهم بما انزل الله ولا تتبع اهواءهم واحذرهم ان يفتنوك عن بعض ما انزل الله اليك فان تولوا فاعلم انما يريد الله ان يصيبهم ببعض ذنوبهم وان كثيرا من الناس لفاسقون افحكم الجاهلية يغنون ومن احسن من الله حكما لقوم يوقنون) ؟^(٩٠) .

وأخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين . مدير الدراسات العليا

بجامعة الامام محمد بن سعود الاسلامية

مناع خليل القحطان

- (٣٨) رَوَاهُ مُسْلِمٌ .
 (٣٩) مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .
 (٤٠) مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .
 (٤١) رَوَاهُ مُسْلِمٌ .
 (٤٢) رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ .
 (٤٣) رَوَاهُ الْحِجَابَةُ الْأَمْسَلِي .
 (٤٤) رَوَاهُ الْحِجَابَةُ الْأَبْخَارِيُّ وَالنَّسَائِيُّ .
 (٤٥) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَاحِدٌ .
 (٤٦) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ .
 (٤٧) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ .
 (٤٨) ٤٥ : الْمَنْكِوُتُ .
 (٤٩) مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .
 (٥٠) ١٠ : الْمَجَرَاتُ .
 (٥١) ٩ : الْمَشْرِقُ وَ ١٦ : التَّغَابُنُ .
 (٥٢) ١٠٣ : التَّوْبَةُ .
 (٥٣) ٦٠ : التَّوْبَةُ .
 (٥٤) ٣٦ ، ٣٢ : الْأَعْرَافُ .
 (٥٥) ٣ : النِّسَاءُ .
 (٥٦) ٢٢٣ : الْبَقَرَةُ .
 (٥٧) ١٨٧ : الْبَقَرَةُ .
 (٥٨) مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .
 (٥٩) مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .
 (٦٠) ٤٠ : الشُّوْرَى .
 (٦١) مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .
 (٦٢) مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .
 (٦٣) ٣٠ : أَلْ عَصْرَانُ .
 (٦٤) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَاحِدٌ وَالنَّسَائِيُّ .
 (٦٥) ٩٠٨ : الْبَقَرَةُ .
 (٦٦) ١٤٢ : النِّسَاءُ .
 (٦٧) ١٤٦ : الْبَقَرَةُ .
 (٦٨) ١٥ : الْمَجَرَاتُ .
 (٦٩) ٦٥ : النِّسَاءُ .
 (٧٠) ٣٦ : الْأَحْزَابُ .
 (٧١) مِنْ حَدِيثِ جَبْرِيلَ ائْتَفَقَ عَلَيْهِ فِي تَعْرِيفِ الْإِيمَانِ .
 (٧٢) ٣٢ : الْجَمْعُ .
 (٧٣) ١٤ : الْمَلِكُ .

- (١) بِالتَّوْبَةِ ٢٤ التَّوْبَةُ .
 (٢) رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ .
 (٣) رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالطَّبْرَانِيُّ .
 (٤) رَوَاهُ الشَّيْخَانُ .
 (٥) رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ .
 (٦) مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .
 (٧) ٢٠ : الْمَزَلُ .
 (٨) رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَالتِّرْمِذِيُّ .
 (٩) ٥٦ : الدَّارِيَّاتُ .
 (١٠) ٥٩ : الْأَعْرَافُ .
 (١١) ٣٦ : الْحُلُ .
 (١٢) ٢٥ : الْإِنْبِيَاءُ .
 (١٣) ١٥١ : الْأَنْعَامُ .
 (١٤) ٢٣ : الْأَعْرَافُ .
 (١٥) ١٩ : التَّوْبَةُ .
 (١٦) ٢٣ : الْأَعْرَافُ .
 (١٧) ١٢٠ : الْأَنْعَامُ .
 (١٨) ٩٠ : الْحُلُ .
 (١٩) ١٩٠ : الْبَقَرَةُ ، ٨٧ : الْمَلَكَةُ .
 (٢٠) ٢ : الْمَلَكَةُ .
 (٢١) ٤٢ : إِبْرَاهِيمُ .
 (٢٢) ١٣ : يُونُسُ .
 (٢٣) ١١٣ : هُودُ .
 (٢٤) ٥٩ : الْكَهْفُ .
 (٢٥) ٢٣ : الْأَسْرَاءُ .
 (٢٦) ٩٣ : النِّسَاءُ .
 (٢٧) ٣٢ : الْأَسْرَاءُ .
 (٢٨) ٢٧٥ (٢٩) : الْبَقَرَةُ .
 (٣٠) ١٨٨ : الْبَقَرَةُ .
 (٣١) ٢ : التَّوْبَةُ .
 (٣٢) ٤ : التَّوْبَةُ .
 (٣٣) ١٨٧ (٢٣) : الْبَقَرَةُ .
 (٣٤) ١٧٩ : الْبَقَرَةُ .
 (٣٥) ٢٣ : الْمَلَكَةُ .
 (٣٦) ٩٠ : الْمَلَكَةُ .
 (٣٧) ٢٨ : الْمَلَكَةُ .